

МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ  
РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ  
НАЦИОНАЛЬНЫЙ ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ  
ТОМСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ  
СОВЕТ МОЛОДЫХ УЧЕНЫХ  
ФАКУЛЬТЕТ ИНОСТРАННЫХ ЯЗЫКОВ

**ФИЛОСОФИЯ И НАУКА  
В КУЛЬТУРАХ  
ЗАПАДА И ВОСТОКА**

**Материалы Международной молодежной конференции  
28-29 сентября 2012 года**



ИЗДАТЕЛЬСТВО ТОМСКОГО УНИВЕРСИТЕТА  
2012

Иероглиф 鹤 так же часто употребляется в китайском языке в образных значениях «белоснежный» 鹤鹤 hèhè, «седой» 鹤发 hèfà (дословно – «волосы, белые как перья журавля). 鹤发童颜 – hèfàtóngyán - белые волосы и детское лицо, встречается в описаниях бодрых стариков, людях преклонных лет с крепким здоровьем – так же связано с долголетием, которое символизирует журавль.

Образ журавля существует и в чхеньюях (фразеологизмах) китайского языка.

鹤立鸡群 - hè lì jī qún - журавль среди кур (аналогично русскому фразеологизму - быть белой вороной) возвышаться, над окружающими.

В заключении отметим, что в Китае журавль действительно является очень почитаемой птицей, и очень важным культурным символом. Его образ наделяется исключительно положительными качествами, с ним ассоциируется долголетие, мудрость, верность.

#### Литература

1. Лисевич И.С. Моделирование мира в китайской мифологии и учение о пяти первоэлементах // Теоретические проблемы восточных литератур — М., 1969.
2. Малявин В.В. Чжуан-цзы. — М., 1985.
3. Мифы народов мира. Энциклопедия в двух томах. М., 1980—1982
4. Интернет-словарь (русский-китайский, китайский-русский языки) [Электронный ресурс]. URL: [www.zhonga.ru](http://www.zhonga.ru)
5. Энциклопедия онлайн. [Электронный ресурс]. URL: [wikipedia.org](http://wikipedia.org)

## ГАУДИЯ-ВАЙШНАВИЗМ В РОССИИ: НЕМНОГО О СТАНОВЛЕНИИ И МЕСТНОЙ СПЕЦИФИКЕ. GAUDIA-VAISNAVISM IN RUSSIA: SEVERAL WORDS ABOUT ESTABLISHMENT AND LOCAL SPECIFICITY

Матвеева Вера Владимировна  
Matveyeva Vera Vladimirovna

Национальный Исследовательский Томский Государственный Университет  
National Researching Tomsk State University  
[chintamani77@ngs.ru](mailto:chintamani77@ngs.ru)

По определению С.В. Ватмана, бенгальский вайшнавизм (Гаудия-вайшнавизм)– это «религиозная традиция, представляющая собой направление или ветвь вайшнавизма (вишнуизма), зародившееся и получившее первоначальное распространение в Бенгалии» (1). Цен-

ральным понятием Гаудия вайшнавизма является бхакти – «не просто «любовь к Богу» или «преданность Богу», как обычно принято объяснять этот термин, а полная перемена всего человека во имя обретения премы – чистой любви к Кришне – «Высшей Личности» (пурушоттаме)» (2). Давая в своей статье (1) обзор литературы, принадлежащей к традиции Гаудия-вайшнавизма, Ватман среди прочих упоминает и Бхактиведанту Свами Прабхупаду, известного также в качестве основателя Международного общества сознания Кришны. Именно над его переводом и комментарием к «Бхагавад-гите» («Бхагавад-гита как она есть») состоялся в Томске печально известный суд. Однако речь здесь пойдет не о литературных трудах Прабхупады, а о перенесенной им из Индии на Запад религиозной традиции. Разумеется, и в странах Запада, и в России есть и другие индуистские организации, в том числе и представляющие бенгальский вайшнавизм, но здесь мы возьмем Общество сознания Кришны как наиболее известного представителя Гаудия-вайшнавизма на Западе.

Задача данной публикации – осветить основные этапы становления Общества сознания Кришны в России и отметить некоторые присущие именно западному в целом и российскому в частности варианту бенгальского вайшнавизма.

С. П. Иваненко (3, с. 47-62) выделяет следующие этапы становления вайшнавской традиции в СССР и России:

- «Романтический период» (1971-1987) – начиная с визита Свами Бхактиведанты в Москву, где у него появился первый ученик, Анатолий Пиняев, и заканчивая официальной регистрацией общества в Совете по делам религий в мае 1988 г. Этот этап включал «подпольную» проповедь, появление первых групп вайшнавов (кришнантов), существовавших в условиях постоянной угрозы репрессий со стороны властей. По данным Иваненко, в эти годы было репрессировано более 50 вайшнавов (не очень много, но в процентном отношении к нерепрессированным это должно выглядеть более впечатляюще).

- Период активной проповеди и массового притока верующих («Взрыв Харе Кришна», 1988-1998). Для этого этапа характерно появление центров и храмов сознания Кришны в большинстве крупных городов России, активной благотворительной деятельности в рамках программы «Food for life» (бесплатной раздачи пищи), интенсивного роста количества последователей (последнее характерно для большинства религиозных движений в постсоветский период – как традиционных,

так и новых) и активной реализации литературы религиозного содержания. Иваненко отмечает, что (по ретроспективной оценке самих же кришнаитов) новообращенные верующие в этот период предпочитали избегать социальной ответственности (речь идет о невысокой престижности создания семей, высшего образования и работы в миру среди членов Общества), среди верующих преобладали монахи-брахмачари (3, с.56). Следует отметить также, что русские вайшnavы того времени недостаточно глубоко были знакомы с содержанием священных писаний индуизма – в частности из-за того, что труды Прабхупады только находились в процессе перевода на русский язык, а ознакомиться с ними на английском были способны далеко не все. Изучать же академические издания «Махабхараты», «Рамаяны» и философских трактатов индуизма мало кому приходило в голову.

- Период «проверки на духовную зрелость» (1998-1999). Возможно, было бы логичнее не выделять этот этап как отдельный; скорее, это был переломный момент, связанный с выходом ISKCON (английская аббревиатура Международного общества сознания Кришны) одного из лидеров движения в Восточной Европе, Харикешы Свами, ученика Прабхупады. Часть его учеников вслед за ним покинула организацию, некоторые остались, но были дезориентированы. Этот кризис привел к серьезной «переоценке ценностей» среди преданных (так себя называют кришнаиты). В частности, изменилось отношение к семейной жизни (семейные ценности приобрели большую значимость), однако главным стало изменение взгляда на роль гуру в Обществе, акцентирование фигуры Прабхупады по сравнению с его учениками, исполняющими роли гуру ISKCON.

- Современный этап (с 2000 г. по настоящее время). Среди характеристик этого этапа Иваненко перечисляет рост числа семейных вайшnavов (снижение роли монашества, попытки организации прочных вайшnavских общин), внимание к повышению духовного образования последователей (создание в 1998 г. Вайшnavского университет в Москве, многочисленные образовательные курсы для преданных – начальные «бхакта-програм», более углубленные «бхакти-шастри»), работа по укреплению российского Общества сознания Кришны как единой организации, изменение характера проповеди (от критики пороков современного мира к позитивным духовным и нравственным ценностям). (3, с. 58-61)

А.С. Тимошук (4) дополняет и корректирует созданную Иваненко картину. Так, он отмечает следующие тенденции в развитии Общества:

- расширение форм проповеди. Кроме традиционного распространения книг, которое также приобретает новые черты (использование современных PR технологий, реклама распространения книг на фестивалях Общества), стала активно внедряться в жизнь система малых духовных групп, нама-хатт (досл. «рынок святого имени»), ее идея приписывается одному из ближайших сподвижников Шри Чайтаньи – Нитьянанде, см.(2)). Также появилось множество специализированных форм проповеди – курсы лекций по Аюрведе, ведической астрологии, психологии и т.п.

- интериоризация Общества, т.е. переход от мессианства к заботе о действующих членах Общества, в том числе их социальном статусе и материальном благополучии, а также повышение внимания к личной этике членов Общества.

- рост интереса к потребительским ценностям, рост самостоятельности женщин, мотив рентабельности в деятельности религиозной группы.

Следует отметить и рост специфического внимания к российскому вайшнавизму со стороны «антикультистов» - впрочем, эти последние не обижаются отсутствием внимания и другие религиозные традиции, в том числе и не только «нетрадиционные». Разумеется, их действия доставляют преданным немало неприятных минут, одновременно служа стимулом к большей социализации членов Общества, их стремлению соответствовать духовно-нравственным идеалам.

Один из основных посылов, выдвигаемых антикультистами – что Общество сознания Кришны не имеет ничего общего с традиционным индуизмом. При этом они апеллируют к высказываниям самого Прабхупады, неоднократно утверждавшего на страницах своих трудов, что проповедуемое им учение не суть индуизм. Однако как сами индусы, так и большинство исследователей (А.А. Ткачева, Б.З. Фаликов, И.П. Глушкова и т.д.) не видят в философии и практике кришнаитов серьезного разрыва с индуизмом. Прабхупада же своим утверждением хотел подчеркнуть наднациональный и надконфессиональный характер представляемого им учения, сохраняя при этом (иногда в адаптированном к западным условиям виде) культурные и философские традиции определенной ветви индуизма.

Тем не менее между традиционным бенгальским вайшнавизмом и его западной ветвью не может быть идентичности. Перенесенная на западную почву, практика вайшнавизма была адаптирована к местным условиям. В чем же заключаются специфические черты Гаудия-вайшнавизма на Западе и конкретно в России? Мы попытаемся перечислить некоторые из них, исходя из описаний исследователей и собственного опыта общения с вайшнавами.

1. Самое бросающееся в глаза различие – считается, что для традиционного индуизма не характерны прозелитические настроения, в то время как для представителей западного вайшнавизма проповедь была и остается одним из основных видов деятельности. Однако, если верить «Шри Чайтанья-Чаритамрите», сам Чайтанья отправлял своих ближайших сподвижников проповедовать бхакти (5, с. 843-844). Разница в основном в том, что Чайтанья и его окружение проповедовали на севере Индии, а Прабхупада и его ученики знакомят с традицией бхакти жителей западных стран.

2. Ряд терминов, пришедших из бенгальского вайшнавизма, приобрели новый смысл. Так, слово «санкиртана» употребляется чаще не в изначальном своем значении (совместное пение имен Бога) – так называют реализацию книг Прабхупады. Поначалу одной из основных форм проповеди в западных странах было пение вайшнавов на улицах (санкиртана в обычном смысле), затем участники санкиртаны стали брать с собой книги для продажи, затем продажа книг как форма проповеди вышло на первый план, а название сохранилось.

3. В западных храмах Харе Кришна наряду с монахами-брахмачари появились брахмачарини – незамужние девушки, живущие при храме и занимающиеся служением. Институт женского монашества нехарактерен для традиционного индийского вайшнавизма, но в западных странах, в том числе в России, этот институт возник как уступка равноправию женщин с мужчинами.

4. Одна из неотъемлемых черт вайшнавской культуры – поклонение Божествам, скульптурным изображениям Вишну и Лашми в разных ипостасях. В Гаудия-вайшнавизме принято поклоняться Божествам Радха-Кришны, причем Гаудия-вайшnavы считают Вишну воплощением Кришны, а не наоборот. В России же в основном поклоняются Божествам Гаура-Нитай – Чайтаньи и Нитьяланды, которых Гаудия-вайшnavы считают воплощениями Кришны и Баларамы.

Все эти различия носят внешний характер. На более глубоком уровне присутствуют различия в особенностях мировосприятия. Индус, с младенчества впитывающий религиозную атмосферу, выросший под рассказы матери о подвигах Рамы, воспринимает богов и эпических героев как живых соотечественников, повседневную реальность. Человеку западному не сразу и не всегда удается перестать воспринимать язык священных писаний как метафору. Однако несомненная заслуга Прабхупады и его последователей в том, что благодаря их усилиям возрос интерес людей Запада к философии и культуре вишнуизма.

#### Литература:

- 1 *Ватман С В* Бенгальский вайшнавизм онтология. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://www.krishna.ru/stories-and-thoughts/philosophical-articles/161---.html>, свободный
- 2 *Ватман С В* Подметальщик на рынке святых имен. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://www.krishna.ru/stories-and-thoughts/philosophical-articles/159----.html>, свободный
- 3 *Иваненко С И* Вайшнавская традиция в России: история и современное состояние. Учение и практика. Социальное служение, благотворительность, культурно-просветительская деятельность. – М.: «Философская книга», 2008. – 320 с.: ил.
- 4 *Тимошук А И* Российское общество сознания Кришны в начале XXI в.: поиски идентичности. Восток на Западе: материалы научных конференций, посвященных Году Индии в России. сост. и общ. ред. А.С. Тимошук. – Владимир: Изд. Владим. гос. ун-та, 2009. – 134 с
- 5 *Бхактиведанта* Свами Прабхупада А. Ч. Шри Чайтанья-Чаритмрита. Ади-лила, том первый (главы 1-7), - М.: Можайск-Терра, 2003. -944 с., ил.

## ИДЕАЛЬНЫЙ ЧЕЛОВЕК И ИДЕАЛЬНОЕ ОБЩЕСТВО В ФИЛОСОФИИ КОНФУЦИЯ THE IDEAL HUMAN AND THE IDEAL SOCIETY IN THE PHILOSOPHY OF CONFUCIUS

Метелина Ксения Олеговна, Корнева Александра Михайловна  
Metelina Ksenia Olegovna, Korneva Alexandra Mihailovna  
Национальный исследовательский Томский государственный университет  
National Research Tomsk State University  
moon\_blossom/a@mail.ru, Shursh\_me/a@mail.ru

Конфуцианство – самое важное религиозно-философское учение Китая. Основатель данной философской школы – Конфуций (кит. 孔 fǔ Кун-Цзы, ок. 551 до н.э. — 479 до н.э.). Основы системы этики, политики, идей и культов конфуцианства были заложены еще в начале эпохи Чжоу, задолго до Конфуция. Сам Конфуций неоднократно подчеркивал, что он не создавал, а лишь передавал потомкам традиции великих